

КУЛЬТЫ СВЯТЫХ И РЕЛИГИОЗНЫЕ ЦЕНТРЫ ДОНОРМАНДСКОГО УЭЛЬСА В РАННЕСРЕДНЕВЕКОВЫХ ОСТРОВНЫХ ХРОНИКАХ

DOI: 10.25629/НС.2021.05.S3

Гусакова А.В.

Московский государственный университет имени М.В. Ломоносова

Аннотация. Для того чтобы в полной мере оценить изменения, произошедшие в административно-территориальной организации Церкви на землях валлийских королевств и в составе наиболее влиятельных культов локальных святых в первые десятилетия после Нормандского завоевания, необходимо проанализировать положение дел, предшествующих этому событию. История валлийской Церкви в раннем Средневековье не может похвастаться большим количеством материальных и письменных свидетельств, многие предположения строятся на допустимых аналогиях. Однако привлечение источников, созданных за пределами Уэльса, а также валлийских, опирающихся на подобные, позволяет выделить несколько культов, зародившихся на землях южнобриттских королевств, но получивших широкое распространение в культурном регионе вокруг Ирландского моря еще до прихода нормандцев. Сообщения о святых, а также событиях, связанных с религиозными центрами, покровителями которых они были, включались в ирландские хроники и исторические тексты, составленные на севере Британии. Эти тексты, более ранние, чем сохранившиеся материалы из валлийских скрипториев, позволили подтвердить гипотезу о раннем происхождении некоторых культов, впоследствии популярных в Уэльсе. Одним из факторов, способствующих их распространению, было расположение главных центров культа неподалеку от побережья.

Ключевые слова: раннесредневековые хроники, валлийские королевства, культы святых, Сент-Дэвидс, Бангор, Лланкарфан, св. Давид, св. Даниил, св. Кадок, св. Дифриг.

Введение

История христианских институтов в донормандском Уэльсе нередко является темным местом в исследованиях, посвященных истории Церкви на Британских островах. Скудность источниковой базы, включающей в себя небольшое количество информативных материальных и письменных свидетельств, позволяет сделать лишь некоторые предположения относительно общей организации церкви на землях раннесредневековых валлийских королевств, а также зародившихся там культов местных святых. Время возникновения и масштабы распространения некоторых из них представляются предметом особого интереса, так как впоследствии их объекты по причине активности общины или некоторых особенностей агиографического нарратива оказывались активными «участниками» локальных политических процессов.

Существующие на сегодняшний день работы, посвященные истории Церкви в Уэльсе, в половине случаев представляют собой обобщающие труды, написанные еще в прошлом веке. Базируясь на обширном корпусе источников, они охватывают огромный временной период – от первых ростков христианства на Британских островах до роспуска монастырей при Генрихе VIII (см. работы Д. Эмроуза Джонса и Г. Уильямса [1]). Последние несколько десятилетий ознаменовались появлением ряда работ, посвященным валлийским святым. Здесь исследователей привлекали наиболее распространенные культы (в качестве примера – сборники статей «Local saints and local churches in the early medieval West» и «St David of Wales: Cult, Church and Nation» [2]).

Благодаря участию бриттского духовенства в христианизации Ирландии и становлении ее церковных институтов, часть исследователей находят возможным реконструкцию темных мест истории Церкви в Уэльсе на основе ирландского материала, в силу ряда факторов, демонстрирующего лучшую сохранность [5, с. 135]. Тесные связи с ирландским духовенством и сильное взаимное влияние привели к появлению локальных культов, общих для ирландцев и валлийцев. Имена некоторых святых, впоследствии особо почитаемых в Уэльсе, в первый раз

встречаются именно в ирландских источниках. Генеалогии приписывали им родство с праведными ирландцами, их поминальные дни включались в мартирологи, имевшие хождение на острове. Связанные с ними агиографические сюжеты были достаточно известны и присутствовали в текстах, созданных по обе стороны Ирландского моря. Такая осведомленность, а также вероятное наличие тесных связей между общинами, позволяет, по нашему мнению, обратиться к ирландскому материалу для выявления наиболее значительных культов валлийских святых и связанных с ними религиозных центров донормандского периода. Мы предполагаем, что включение записей, содержащих подобную информацию в ирландские хроники, наравне с описанием событий, происходивших на территории самой Ирландии, а также их место среди общего числа записей, связанных с историей местной Церкви, может свидетельствовать о высоком статусе упомянутых центров и их патронов.

Ирландские хроники

Древнейшим летописным сводом острова, без сомнения, является «Хроника Ирландии» – не сохранившийся до наших дней текст, реконструируемый на основе совпадений между «Анналами Ульстера» и т. н. анналами «группы Клонмакнойса». По мнению Чарльз-Эдвардса, автора на сегодняшний день наиболее авторитетного издания текста «Хроники», запись событий началась на о. Айона в последней трети VI в. Хотя монастырь был основан миссией св. Колумбы и первые его насельники были ирландцами, вероятно, со временем этнический состав братии расширился и начал включать монахов пиктского и бриттского происхождения – это могло бы объяснить интерес летописца к событиям, напрямую не связанным с Ирландией. Не позднее второй половины VII в. изначальный текст был дополнен другой хроникой, также непосредственно связанной со св. Колумбой. В таком виде его вели на Айоне вплоть до 740 г. прежде, чем он попал в какой-то монастырь в центральной Ирландии, где новые записи продолжали вноситься вплоть до 911 г. [4, с. 58].

Принято считать, что «Хроника» была современна описываемым событиям с момента основания монастыря [5, с. 452]. Айона, как часть архипелага Внутренних Гебридов, входила в состав раннесредневекового королевства Дал Риادا, охватывающего земли на севере Ирландии и западе Британии. Ввиду уникального расположения в поле зрения летописца оказывались события, происходившие не только в Ирландии, но и на землях пиктов, в англосаксонских, северных и южных бриттских королевствах. Вероятно, в его распоряжении также были тексты континентального происхождения, откуда он почерпнул сведения о том, что делалось за пределами Британских островов.

Записи, посвященные истории южнобриттских королевств – будущего Уэльса, – немногочисленны: летописец фиксирует смерть короля Поуиса Селифа ап Кинана в битве при Честере (616 г.) [4, с. 128] и поражение Эдвина Святого от союза Пенды с королем Гвинедда Кадваллоном ап Кадваном в битве при Хэтфилде (633 г.) [4, с. 138], упоминает Кинана ап Родри (816 г.) [4, с. 274], перечисляет сразу несколько событий, связанных с Родри ап Мерфином (смерть от его руки Хорма, предводителя скандинавов, в 856 г., прибытие в Ирландию в 877 г. и убийство его англосаксами в 878 г.) [4, с. 311, 327]. Последним валлийским правителем, имя которого встречается в «Хронике Ирландии», был Каделл ап Родри (909 г.) [4, с. 348]. В большинстве записей фигурируют государи Гвинедда – королевства на севере Уэльса.

Сообщения, имеющие отношение к истории валлийской Церкви, тоже довольно редки – против более трех десятков записей, посвященных ключевым событиям из жизни ирландских святых и связанных с ними религиозных центров: составитель «Хроники Ирландии» упоминает кончину епископа Доккуса (473 г.) – принято считать, что под этим именем в нескольких источниках ирландского происхождения упоминается св. Кадок из Лланкарфана [4, с. 74], и пожар в монастыре Бангор в Гвинедде (672 г.) [4, с. 159].

Свидетельство «Хроники Ирландии» о раннем существовании культа св. Кадока представляется части исследователей спорным утверждением. По их мнению, используемая в записи форма имени – Доккус, не имеет ничего общего с бриттским праведником, чье имя среди ирландцев было Катмаэль. Эта форма встречается в житии св. Кадока, составленном Лифрисом

из Лланкарфана в XI в. Однако сама «Хроника Ирландии» является реконструированным текстом, поэтому в отношении используемых в ней формулировок сложно что-то сказать наверняка. Если речь идет все же о Кадоке, то мы имеем все основания предполагать, что его культ, зародившийся на юго-востоке Уэльса, имел определенное значение для ирландцев и, что тоже вполне вероятно, существовала связь между общинами святых. Это подтверждается анализом как его собственного жития, так и ирландских агиографических текстов, содержащих ряд эпизодов, одним из действующих лиц в которых является св. Кадок.

«Хроника Ирландии» легла в основу нескольких более поздних ирландских и валлийского летописных сводов, в которых появляются дополнительные детали. Наиболее древними из ныне существующих ирландскими анналами являются «Анналы Инишфаллена» (Oxford, Bodleian Library, MS Rawlinson B 503, XI в.). Текст был составлен одновременно и впоследствии продолжен до XV в. Касаюсь интересующей нас области, летописец упоминает о кончине св. Давида (589 г.) [6]. Примечательно, что записи, относящиеся к VI в., опираются на источники неирландского происхождения [7, с. 16–17].

Записи о смерти Давида из Меневи (Cell Muine; в свою очередь, Меневи – латинское название Сент-Дэвидса) [8, с. 158; 9] появляются и в хрониках «группы Клонмакнойса» – «Анналах Тигернаха» (Oxford, Bodleian Library, MS Rawlinson B 488, фрагмент третьей четверти XIV в.), которые, как считается, наиболее полно сохранили записи, составленные на Айоне, и производной от них «Хроники скоттов» (XVII в.) [7, с. 6].

Валлийские хроники

Очевидную связь с ирландским материалом имеет наиболее ранняя из хроник, созданных уже на территории валлийских королевств – «Анналы Камбрии», текст А (сер. X в.). Рукопись London, British Library, MS Harley 3859, содержащая «Анналы», датируется нач. XII в. Harley 3859 является наиболее ранним из сохранившихся списков «Анналов Камбрии». Следующие за ним London, National Archives, MS E. 164/1 и London, British Library, Cotton Domitian A. i, содержащие списки В и С соответственно, отстают от него по времени создания по меньшей мере на век: обе датируются 2 пол. XIII в.

Анализ текста показал, что его можно условно разделить на три блока записей, для каждого из которых существует один основной источник. Для первого, с сер. V в. по 613 г., это был источник ирландского происхождения: «Хроника Ирландии», пока она еще велась на Айоне, или текст какой-то хроники из «группы Клонмакнойса», более древний, чем доступные нам [7, с. 211–212]. Около записи за 614 г. составитель «Анналов» стал доступным источником, созданные где-то на севере Британии, на которые он опирается вплоть до записи за 777 г. О включении «северного» материала говорит интерес к событиям, происходящим на территории Гвинедда. Примерно с конца VIII в. «Анналы Камбрии» ведутся из Сент-Дэвидса на западе королевства Дифед. Именно там записи становятся современны описываемым событиям. Около X в. первоначальный текст, впоследствии легший в основу текста А, подвергся сильному сокращению [10, с. 359].

На существование ирландского источника «Анналов Камбрии» указывает включение материала, связанного с культами местных святых: рождение св. Бригиты [11, с. 1], смерть св. Патрика [11, с. 2], смерть епископа Бенигна, преемника Патрика [11, с. 2], смерть епископа Эбура [11, с. 3], рождение св. Колумбы и смерть св. Бригиты [11, с. 4], смерть св. Киарана из Клонмакнойса [11, с. 4], отъезд Колумбы в Британию [11, с. 5], смерть св. Брендана из Бирра [11, с. 6], смерть Колумбы [11, с. 7], смерть Адомнана [11, с. 13]. Количество подобных записей внушительно (оно немногим меньше записей, имеющих отношение к валлийской церкви), хотя и не идет ни в какое сравнение с тем, что должно было бы быть в самой «Хронике Ирландии».

Анализ записей «Анналов» с учетом блока, к которому они относятся, позволяет выделить ряд имен святых и связанных с ними религиозных центров, процветающих уже накануне Нормандского завоевания. Итак, «Анналы» сообщают о становлении Даниила епископом Бангора (584 г.) [11, с. 6] (эта запись представляет собой интересный случай: текст А, говоря о Данииле, использует глагол *dispositio* (лат. становление), в то время как в тексте В стоит *depositio* (лат.

кончина). В нашей работе мы придерживаемся варианта, использованного в тексте А, как потенциально более раннего), синоде в городе легионов и смерти Давида, епископа Меневи (601 г.) [11, с. 7] (имеется в виду синод в Честере, на котором британские епископы отвергли миссию Августина), становлении Кинога епископом (606 г.) [11, с. 7] (вероятно, речь идет об одном из преемников св. Давида как епископа Меневи. Здесь присутствует то же разночтение, что и в записи о Данииле Бангорском), смерти Кентигерна и епископа Дифрига (612 г.) [11, с. 8], набега на Дифед и пожаре в Меневи (645 г.) [11, с. 10], переходе бриттов на римскую пасхалию при Эльфодду (768 г.) [11, с. 16], смерти Эльфодду, архиепископа Гвинедда (809 г.) [11, с. 18], снова пожаре в Меневи (810 г.) [11, с. 18], смерти Садирнфиу, епископа Меневи (831 г.) [11, с. 19], становлении епископом Нобиса (840 г.) [11, с. 20], смерти Нобиса (873 г.) [11, с. 22], разорении Меневи (906 г.) [11, с. 24], смерти Горхвила (907 г.) [11, с. 24], смерти Ассера (908 г.) [11, с. 24], смерти Лумберта (944 г.) [11, с. 27] и смерти Энеуриса (946 г.) [11, с. 27]. Последние четыре записи повествуют о кончине епископов Меневи.

Следует уточнить, что, хотя в основе списков «Анналов» А, В и С для периода до 1066 г. лежит один и тот же текст, более поздние рукописи вносят в него дополнения: так, например, только в тексте В встречается упоминание рождения св. Давида на тридцатый год после отъезда Патрика из Меневи (485 г.) [12, с. 3] и запись о посвящении в епископы Лланверта (901 г.) [12, с. 31]; тексты В и С совместно называют Эльфодду всего лишь епископом в записи о его кончине [12, с. 26], в них также упоминается смерть епископа Морлейса [12, с. 37], которой нет в списке А. Также только текст С называет Ассера странным титулом «епископ Британии» (*episcopus Britanniae*) [12, с. 34].

Как можно было ожидать исходя из того, что «Анналы» были составлены в Сент-Дэвидсе, подавляющее большинство записей, имеющих отношение к истории Церкви, посвящены св. Давиду и его преемникам. С кон. VIII в. значительно учащаются сообщения о смертях епископов. Их количество даже позволяет проследить очередность. Монастырь, в котором не просто есть скрипторий, но который сам является центром летописания, должен быть довольно крупным. Если более ранние записи, упоминающие Меневию, не являются ретроспективными, то к этому времени она уже была хорошо известна.

Часть ранних записей, предположительно, происходит из источников за пределами Уэльса. Открытым остается вопрос – как составитель «Анналов» работал с этим материалом? Копировал без изменений или вносил свои правки? Мы располагаем несколькими вполне стандартными для привлекаемых нами текстов сообщениями о смерти святого, а также указанием на пребывание в епископском сане. То, что оба этих факта были известны вне валлийских королевств, не вызывает сомнений (записи о смерти св. Давида встречаются также в других источниках ирландского происхождения, например, в «Мартирологе Талахта» (нач. IX в.) [13, с. 20] и метрическом «Мартирологе Энгуса» (также нач. IX в.) [14, с. 80]). Если бы мы имели дело с серьезной редакторской работой, проведенной в Сент-Дэвидсе, было бы логично ожидать сообщений о синоде в Бреви (ок. 560 г.) и синоде Победы (ок. 569 г.), в которых Давид, согласно его житию, принимал непосредственное участие. Вместо этого мы видим запись за 601 г., повествующая о синоде в Честере.

Ближайшим аналогом записи о пожаре в Меневи (645 г.) можно считать сообщение о пожаре в Бангоре в «Хронике Ирландии» (672 г.). Как и в случае с Бангором, если запись не является ретроспективной вставкой, то это свидетельствует об интересе стороннего хрониста к указанному событию. Это могло быть важно, если Сент-Дэвидс и Бангор чем-то выделялись из общей массы валлийских монастырей. Включение поминальных дней свв. Давида и Даниила в ирландские мартирологи подтверждает предположение о том, что валлийские праведники были так же близки ирландцам, как и их собственные местночтимые святые, связанные с землей и родом.

Становление и раннее развитие культа св. Даниила в Бангоре на севере Уэльса особенно интересно при сравнении с развитием культа св. Давида на юге. Сообщение о пожаре появляется в «Хронике Ирландии», когда она еще велась на Айоне. Если мы принимаем гипотезу о

синхронности записей описываемым событиям, то можем предположить уже в кон. VII в. Бангор был достаточно известным религиозным центром. В пользу этого предположения косвенно свидетельствует удаленность от монастыря св. Колумбы на Айоне – расстояние, которое преодолела весть о пожаре, говорит о важности этого сообщения.

Когда создатель «Хроники Ирландии» покинул Айону, его интерес к событиям, происходящим в Британии, снизился: это могло бы объяснить отсутствие записи о переносе Пасхи – события, важность которого не вызывает сомнений. И, как сообщают «Анналы Камбрии», ключевую роль в переходе бриттской церкви на римскую пасхалию сыграл Эльфодду, «архиепископ Гвинедда». Британские источники до XI века, упоминая о епископах, практически ничего не говорят о тех, кто стоял выше них в церковной иерархии. Термин «архиепископ» встречается всего дважды: в «Анналах Камбрии»² и *2Vita Alfredi Regis Angul Saxonum* Ассера, который называет так своего родственника Нобиса, епископа Сент-Дэвидса [15, с. 66].

Из краткой записи «Анналов» нельзя понять, где находилась резиденция Эльфодду. Есть свидетельства существования ранних епископств на юге, в Валлийском Бикноре или неподалеку от Кендерчерча (приблизительно с кон. VI по нач. X в.) и в Лландейло Фавре (VIII–X вв.). Епископскими резиденциями также могли быть Хенфинию и Лланпадарн [16, с. 159]. В «Законах Хивела Доброго» (X в.), древнейшем правовом кодексе Уэльса, встречается упоминание о «семи епископских домах Дифеда» – семи церквях, которые, по одной из версий, также когда-то были местом постоянного пребывания епископа, расположенные каждая в одном из семи кантрефов Дифеда [17, с. 296]. История северных валлийских королевств освещалась в источниках гораздо слабее, чем южных. На севере Уэльса документально установлено существование епископства в Бангоре и, вероятно, епископской резиденции в Лланелви [16, с. 159]. Если принимать во внимание влияние, которым, по нашему мнению, и по свидетельствам «Хроники Ирландии», должен был обладать Бангор – он был бы достоин быть местом пребывания архиепископа. В свою очередь, статус монастыря должен было отразиться на влиянии его святого покровителя: мы полагаем это аргументом, свидетельствующим в пользу раннего возвышения культа св. Даниила.

Важным моментом является статус Эльфодду – одно из многих мест в тексте «Анналов», где тексты списков расходятся. Только список А, наиболее ранний из всех, сохраняет архиепископский сан, вероятно, указанный в изначальном тексте хроники. Версии В и С, составленные на излете кампании за архиепископальный статус Сент-Дэвидса, уже не могли допустить, чтобы другой религиозный центр претендовал на то же достоинство: в запись о кончине Эльфодду были внесены изменения, сделавшие его всего лишь одним из множества валлийских епископов.

Очень немного можно сказать и о культе св. Дифрига. Сообщение о его смерти относится к первому блоку «Анналов», для которого основным источником был некий текст ирландского происхождения. Если это так, то в Сент-Дэвидс оно могло прийти с севера, из скриптория монастыря св. Колумбы на Айоне. Основной вопрос остается прежним: была ли запись скопирована без изменений? В ней содержатся два сообщения противоположной географической локализации – смерть св. Кентигерна и смерть Дифрига. Упоминание о смерти св. Кентигерна, чей культ хотя и был связан с Уэльсом, но большее распространение имел на землях северобриттского королевства Стратклайд, похоже на весть, пришедшую с севера. Другое дело Дифриг, чьей «зоной влияния» был юго-восток Уэльса – королевство Эргинг и, возможно, Гламорган и Гвент. Достаточно правдоподобным могло бы выглядеть предположение, что запись является компиляцией подлинного фрагмента ирландской хроники и сообщения из какого-то южного источника, известного писцу в Сент-Дэвидсе. Гораздо проще представить, что весть о смерти Дифрига распространилась по югу Уэльса с востока на запад, чем, что она пришла с севера. Однако если запись «Анналов» была скопирована без изменений, то это, во-первых, подтверждает гипотезу о широте географического охвата, свойственного ирландскому первоисточнику (пусть даже и обусловленной происхождением самого переписчика или тех, кто его окружал), во-вторых, говорит о безусловной ценности этой информации, что косвенно свидетельствует о том, что культ был достаточно известен как минимум с VIII в.

Другой интересный момент – сан Дифрига. «Анналы Камбрии» прямо называют его епископом. Однако не ясно, где в таком случае могла бы находиться его резиденция. Позднейшая традиция, представленная, в первую очередь, текстами «Книги Лландафа» (National Library of Wales, MS 17110E, перв. пол. XII в.) связывала имя святого с основанием этого религиозного центра [18, с. 376–377]. Однако, как принято считать, перед нами позднейшая компиляция, призванная обосновать включение земель Гвента и Гламоргана в состав диоцеза Лландаффа. Это оставляет вопрос открытым.

Можно проследить общую черту, свойственную всем указанным культам: на землях валлийских королевств их главные центры, располагались неподалеку от побережья – Сент-Дэвидс (Давид) у канала св. Георгия, Бангор (Даниил) у пролива Менай, Лланкарфан (Кадок) и неизвестный центр, связанный с Дифригом, у Бристольского залива. Представляется, что одним из факторов распространения известности святого была доступность путей водного сообщения, в нашем случае – акватории Ирландского моря.

Выводы

Проанализировав полученные данные, мы можем выделить несколько имен раннесредневековых валлийских святых, которые были известны и почитаемы за пределами непосредственного места зарождения культа: это свв. Давид, Даниил, Кадок и Дифриг. События, связанные с их земной жизнью и религиозными центрами, основателями и патронами которых они считались, очевидно, были важны как для летописца Айоны, так и для хронистов северо-бриттских и ирландских королевств. Эти записи были включены в тексты, имевшие интернациональное значение. Благодаря этому мы имеем возможность скорректировать примерное время возникновения и распространения рассматриваемых культов, не опираясь только лишь на более поздние тексты, созданные уже на территории Уэльса.

Библиография

1. Ambrose Jones D. A history of the church in Wales. Carmarthen, W. Spurrell and Son, 1926. 288 p., Williams G. The Welsh Church from Conquest to Reformation. Cardiff, University of Wales Press, 1976. 612 p.
2. Thacker A., Sharpe R., eds. Local saints and local churches in the early medieval West. Oxford, Oxford University Press, 2002. 581 p. Evans J. W., Wooding J. M., eds. St David of Wales: Cult, Church and Nation. Woodbridge, Boydell Press, 2007. 408 p.
3. Barley M. W., Hanson R. P. C., eds. Christianity in Britain, 300-700: papers presented to the Conference on Christianity in Roman and Sub-Roman Britain, held at the University of Nottingham, 17–20 April 1967. Leicester, Leicester University Press, 1969. pp. 131–150.
4. Charles-Edwards T. M. The Chronicle of Ireland: translated with an introduction and notes. Vol. 1. Liverpool, Liverpool University Press, 2006. 349 p.
5. Flechner R. [The Chronicle of Ireland: then and now]. Early Medieval Europe, 2013, no. 21(4), pp. 422–454.
6. Mac Airt S. The Annals of Inisfallen MS. Rawlinson B. 503. Dublin, Dublin Institute for Advanced Studies, 1951. 648 p. // [Электронный ресурс]: <https://celt.ucc.ie/published/T100004.html> (дата обращения: 15.02.2021).
7. Grabowski K., Dumville D. Chronicles and annals of mediaeval Ireland and Wales: the Clonmacnoise-group texts. Woodbridge, Boydell Press, 1984. 242 p.
8. Stokes W. [The Annals of Tigernach [part 2]]. Revue Celtique, 1896, no. 17, pp. 6–33, 119–263, 337–420.
9. Mac Niocaill G. Chronicon Scotorum (unpublished) // [Электронный ресурс]: <https://celt.ucc.ie/published/G100016.html> (дата обращения: 23.02.2021).
10. Charles-Edwards T. M. Wales and the Britons 350-1064. Oxford, Oxford University Press, 2013. 816 p.

11. Gough-Cooper H., trans. *Annales Cambriae: The A text*. From British Library, Harley MS 3859, ff. 190r–193r. Published online by the Welsh Chronicles Research Group, 2015. 28 p.

12. Gough-Cooper H., trans. *Annales Cambriae: A, B and C in Parallel, from St Patrick to AD 954*. Published online by the Welsh Chronicles Research Group, 2016. 38 p.

13. Best R. I., Lawlor H. J., eds. *The Martyrology of Tallaght from the Book of Leinster and MS. 5100-4 in the Royal Library, Brussels*. London, Harrison and Sons, 1931. 264 p.

14. Stokes W. *The martyrology of Oengus the Culdee*. London, Harrison and sons, 1905. 474 p.

15. Stevenson W. H., ed. *Asser's Life of King Alfred, together with the Annals of St Neots, erroneously ascribed to Asser*. Oxford, Clarendon Press, 1904. 522 p.

16. Davies W. *Wales in the Early Middle Ages*. Leicester, Leicester University Press, 1982. 263 p.

17. Evans J. W., Wooding J. M., eds. *St David of Wales: Cult, Church and Nation* Woodbridge, Boydell Press, 2007. 408 p.

18. Baring-Gould S., Fisher J. *The Lives of the British Saints: The Saints of Wales and Cornwall and Such Irish Saints as Have Dedications in Britain*. Vol. 2. London, The Honourable Society of Cymmrodorion, 1908. 518 p.

Гусакова Анна Викторовна. Аспирант кафедры истории Церкви исторического факультета Московского государственного университета имени М.В. Ломоносова. E-mail: purawallia@mail.ru

SAINTS AND RELIGIOUS CENTERS OF PRE-NORMAN WALES IN THE EARLY MEDIEVAL ISLAND CHRONICLES

DOI: 10.25629/HC.2021.05.S3

Gusakova A.V.

Lomonosov Moscow State University

Abstract. In order to fully appreciate the changes that have taken place in the administrative-territorial organization of the Church on the lands of the Welsh kingdoms and in the composition of the most influential cults of local saints in the first decades after the Norman Conquest, it is necessary to analyze the state of affairs preceding this event. The history of the Welsh Church in the early Middle Ages cannot boast of a large amount of material and written evidence; many assumptions are based on acceptable analogies. However, the attraction of sources created outside Wales, as well as Welsh, based on similar ones, makes it possible to distinguish several cults that originated in the lands of the southern British kingdoms, but became widespread in the cultural region around the Irish Sea even before the arrival of the Normans. Reports of the saints, as well as events associated with the religious centers of which they were patrons, were included in Irish chronicles and historical texts compiled in northern Britain. These texts, earlier than the surviving material from the Welsh scriptoria, made it possible to confirm the hypothesis of the early origin of some of the cults that later became popular in Wales. One of the factors contributing to their spread was the location of the main centers of worship near the coast.

Key words: early medieval chronicles, Welsh kingdoms, saint cults, St David's, Bangor, Llancarfan, St. David, St. Deiniol, St. Cadog, St. Dyfrig.

References

1. Ambrose Jones D. *A history of the church in Wales*. Carmarthen, W. Spurrell and Son, 1926. 288 p., Williams G. *The Welsh Church from Conquest to Reformation*. Cardiff, University of Wales Press, 1976. 612 p.

2. Thacker A., Sharpe R., eds. *Local saints and local churches in the early medieval West*. Oxford, Oxford University Press, 2002. 581 p. Evans J. W., Wooding J. M., eds. *St David of Wales: Cult, Church and Nation*. Woodbridge, Boydell Press, 2007. 408 p.
3. Barley M. W., Hanson R. P. C., eds. *Christianity in Britain, 300-700: papers presented to the Conference on Christianity in Roman and Sub-Roman Britain, held at the University of Nottingham, 17–20 April 1967*. Leicester, Leicester University Press, 1969. pp. 131–150.
4. Charles-Edwards T. M. *The Chronicle of Ireland: translated with an introduction and notes*. Vol. 1. Liverpool, Liverpool University Press, 2006. 349 p.
5. Flechner R. [The Chronicle of Ireland: then and now]. *Early Medieval Europe*, 2013, no. 21(4), pp. 422–454.
6. Mac Airt S. *The Annals of Inisfallen MS*. Rawlinson B. 503. Dublin, Dublin Institute for Advanced Studies, 1951. 648 p. URL: <https://celt.ucc.ie/published/T100004.html> (accessed: 15.02.2021).
7. Grabowski K., Dumville D. *Chronicles and annals of mediaeval Ireland and Wales: the Clonmacnoise-group texts*. Woodbridge, Boydell Press, 1984. 242 p.
8. Stokes W. [The Annals of Tigernach [part 2]]. *Revue Celtique*, 1896, no. 17, pp. 6–33, 119–263, 337–420.
9. Mac Niocaill G. *Chronicon Scotorum* (unpublished). URL: <https://celt.ucc.ie/published/G100016.html> (accessed: 23.02.2021).
10. Charles-Edwards T. M. *Wales and the Britons 350-1064*. Oxford, Oxford University Press, 2013. 816 p.
11. Gough-Cooper H., trans. *Annales Cambriae: The A text*. From British Library, Harley MS 3859, ff. 190r–193r. Published online by the Welsh Chronicles Research Group, 2015. 28 p.
12. Gough-Cooper H., trans. *Annales Cambriae: A, B and C in Parallel, from St Patrick to AD 954*. Published online by the Welsh Chronicles Research Group, 2016. 38 p.
13. Best R. I., Lawlor H. J., eds. *The Martyrology of Tallaght from the Book of Leinster and MS. 5100-4 in the Royal Library, Brussels*. London, Harrison and Sons, 1931. 264 p.
14. Stokes W. *The martyrology of Oengus the Culdee*. London, Harrison and sons, 1905. 474 p.
15. Stevenson W. H., ed. *Asser's Life of King Alfred, together with the Annals of St Neots, erroneously ascribed to Asser*. Oxford, Clarendon Press, 1904. 522 p.
16. Davies W. *Wales in the Early Middle Ages*. Leicester, Leicester University Press, 1982. 263 p.
17. Evans J. W., Wooding J. M., eds. *St David of Wales: Cult, Church and Nation*. Woodbridge, Boydell Press, 2007. 408 p.
18. Baring-Gould S., Fisher J. *The Lives of the British Saints: The Saints of Wales and Cornwall and Such Irish Saints as Have Dedications in Britain*. Vol. 2. London, The Honourable Society of Cymmrodorion, 1908. 518 p.

Gusakova Anna Viktorovna. Postgraduate Student, Department of Church History, Faculty of History, Lomonosov Moscow State University. E-mail: purawallia@mail.ru